

جمعہ تراویح

از افادات

مرتب فرماحقین سید اعلماء مولانا سید علی نقی صاحب قبلہ



مطبوعہ سرفراز قومی پریس کورپوریشن سٹریٹ لکھنؤ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

استفتاء علی، و مجتہدین شیعہ سے

- ۱۔ برادران اہل سنت یا جماعت اذان میں (الصلوات خیر من النوم) کہتے ہیں کیا یک بار مانورہ اور رکن اذان ہے یا شمار اہل سنت ہے جو اب بوالہ کتب فقہین مطلوب ہے۔
- ۲۔ نماز فرادی ہو کہ جماعت (استہمد ان علیاً ولی اللہ) اذان میں کہنا مستحب اور شعار اہل تشیع اور جروایان ہے یا نہیں۔
- ۳۔ دنیا کے ہر گوشہ میں اور علی الخصوص عتبات عالیات میں نماز جماعت ہو یا فرادی بلا تخصیص عوام ہوں کہ علماء و مجتہدین ہر اذان میں بلا ترک استہدات علیہ (ولی اللہ) ۱۱ (صحیح علی خیر العمل) سفر و حضر ہر صورت میں کہتے ہیں یا نہیں۔
- ۴۔ اذان میں (حی علی خیر العمل) عہد ترک کرے سے اذان باطل ہو یا نہیں۔
- ۵۔ اذان میں آخر پر عہد ایک مرتبہ (لا الہ الا اللہ) کہنے سے اذان باطل ہے یا نہیں۔

۶۔ اذان مانورہ کیا ہے۔

۷۔ کیا اس میں کسی قسم کا رد و بدل یا کمی و بیشی جائز ہے مثلاً یہ کہ اسم اللہ جل جلالہ کے ساتھ کوئی مزید صفاتی جملہ از قبیل (العلی العظیم) یا (الرحمن الرحیم) ہو کہ

امامیہ کی چھیالیسویں دینی خدمت

اذاں کا مسئلہ مسلمانوں میں بہت زیادہ اختلافی ہو گیا ہے۔
حضرات اہلسنت اذاں میں بہت سے ایسے فقرات کے پابند ہیں جسے
شیعی نقطہ نظر سے قابل اعتراض سمجھا جاتا ہے اور اسی طرح شیعی اذاں
کے بعض اجزاء پر دوسرے فرقہ کی جانب سے ایراد ہوتا ہے۔ اکثر اس
اختلاف باہمی نے ناگوار صورتیں بھی اختیار کی ہیں اور گزشتہ قریبی
زمانہ میں سید رآبادکن کی اسلامی سلطنت میں اس مسئلہ کو کافی اہمیت
حاصل ہوئی جتنا اس مسئلہ کو کھلافتہ کے سربراہ جناب سید الخلیفۃ
الکبریٰ نے اس مسئلہ پر تحریر فرمائے۔

چونکہ یہ تحقیقی کارنامہ اپنی نوعیت کے لحاظ سے سب سے پہلا نمونہ ہے
جو اس موضوع پر پیش کیا گیا ہے۔ اس لئے ضرورت محسوس ہوئی کہ سرکار
ممدوح سے اس کو حاصل کر کے دنیا کے علم و مذہب میں شائع کروایا جائے

خادم مذہب

والسلام

سید محمد رضا نقوی سکریٹری امامیہ مسند دکنوریہ ٹریسٹ

ذی الحجہ ۱۳۵۵ھ

۱۳۔ کیا اہل تشیع کے نزدیک اذان کے واسطے مسجد کی تخصیص ہے یا مکان پر اذان دیکر بھی مسجد میں نماز پڑھ سکتے ہیں۔

۱۴۔ کیا اہل تشیع کے یہاں (استہدائے علیا ولی اللہ) اذان کا جزو لازم ہے اور کیا اس کے ترک سے اذان باطل ہو جائیگا۔

۱۵۔ کیا اہل تشیع کے اس (حجی علیٰ خیر العمل) اذان کا جزو لازم ہے اور کیا اس کے ترک سے اذان باطل ہو جاتی ہے۔

۱۶۔ کیا اہل تشیع کے ہاں اذان کے آخر میں لا الہ الا اللہ دو مرتبہ کہنا لازم ہے یا ایک مرتبہ کہنا بھی ماثور ہے۔ جواب بحوالہ کتب مرحمت ہو۔

(اچھو اب) پیش نظر سوالات کو چونکہ فریقین کے نقطہ نظر سے حل کرنا منظور ہے اس لئے اس بحث کے دو حصے کئے جاتے ہیں۔

پہلا حصہ۔ قی نقطہ نظر سے - دوسرا حصہ۔ تبعی نقطہ نظر سے

(۱)

پہلے نقطہ نظر سے جب ہم دیکھتے ہیں تو ازل یہ سوال ہمارے ذہن میں پیدا ہوتا ہے کہ کیا اذان شل نماز کے ایک ایسی عبادت ہے جو خداوند عالم کی طرف سے بطور وجوب یا استحباب مقرر کی گئی اور اس کی ماہیت و حقیقت بالکل حکم حضرت احدیت سے عمل میں آئی ہے یا ایسا نہیں ہے بلکہ اس کی نوعیت کچھ اس سے مختلف ہے ؟

قرآن میں مذکور ہیں شریک کریں یا اسم محمدؐ کے ساتھ صلوٰۃ والسلام جس کی قرآن میں تائید ہے اصافہ کریں۔ جو اب بحر الہ کتب مرحمت ہو۔

۸۔ کیا کوئی اسلامی فرقہ اپنی خصوصیت کی بنا پر اللہ جل جلالہ اور محمدؐ کے اسم کے سوا اہلبیت اطہار یا صحابہ کرام یا اولیاء عظام میں سے کسی کا نام بطور اظہار عقیدت شریک کر سکتا ہے۔ مثلاً اشہد ان ابی بکر ^{صلی اللہ علیہ وسلم} خلیفۃ رسول اللہ (یا) اشہد انی عباس عصبتہ و و امرت رسول اللہ (یا) اشہد ان علیاً ولی اللہ (یا) جی رسول اللہ۔

۹۔ (الصلوٰۃ خیر من النوم) ماثورہ ہے یا نہیں اور اسی طرح (حی علی خیر العمل) ماثورہ ہے یا نہیں۔

۱۰۔ ایک ایسی مسجد میں جہاں سب مسلمان بلا امتیاز فرقہ مدت مدید سے نماز پڑھتے ہوں وہاں کوئی فرقہ وارد اس کی ابتدا بجائے مناسب ہوگی یا وہاں وہی اذان ماثورہ جاری رہے گی جس میں کسی فرقہ کی خصوصیت نہیں۔

۱۱۔ کیا کوئی مسجد جس کی تعمیر کی اجازت کسی خاص فرقہ کا فرد حاصل ہے لیکن طلب اجازت میں مسجد کو اپنے فرقہ کے لئے مخصوص نہ کرے اور عام مسلمان اس میں سب معمول سالہا سال نماز پڑھتے رہیں کیا ایک مدت کے بعد وہ مسجد کسی ایک فرقہ کے لئے اداں یا نماز کے لحاظ سے مخصوص ہو سکتی ہے۔

۱۲۔ کیا اہل تشیع کے نزدیک اذان کا یا بھر ہونا واجب ہے یا اذان غنی بھی جائز ہے

خداوند عالم کی طرف سے کوئی حکم خاص بطور وحی نازل نہیں ہوتا تھا اور کوئی ترکیب مقرر نہیں ہوتی تھی۔ حضرت صحابہ کرام کے مشورہ سے مصلح وقت اور ماسبت و خصوصیت کا لحاظ کرتے ہوئے کوئی خاص صورت تجویز فرماتے تھے۔ اس شکل میں جبکہ خداوند عالم کی طرف سے کوئی خاص ممانعت اُس صورت عمل سے نازل نہ ہوتی ہو تو اتنا تو ثابت ہو گا کہ وہ صورت ناجائز نہ تھی اور نہ خدا تعالیٰ اپنے رسول اور تمام مسلمانوں کو ایک ناجائز کام کے ارتکاب پر قرار دے رہے دیتا لیکن اُس صورت عمل کو اس طرح کا توفیقی اور خاص الخاص خدا کا مقرر کردہ بھی نہیں سمجھا جاسکتا۔ جیسا پہلی قسم کی عبادتوں میں ہے بلکہ اس میں اگر کسی قسم کی مصلحت جو رسالت مصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اُس کے مقرر کرنے کی داعی ہوئی تھی کسی وقت کسی زیادتی کی داعی ہو تو ”مصلح مرسلہ“ کے تحت میں اُس زیادتی کا ہونا جائز ہو گا۔

”مصلح مرسلہ“ کے تحت میر جہاںپور و ماہرست نہیں ہوا کرتی۔ ملاحظہ ہو علامہ شیخ علی محفوظ مدرس جامعہ ازہر کی کتاب ”الابداع فی مضار الابتناع“ مطبوعہ مصر جو جامع ازہر کے شعبہ وعظ و خطابت کے نصاب تعلیم میں داخل ہے۔

من الناس من تشبه علیہ البلیع ست۔ لوگ ایسے ہیں جن کو بعت اور مصالح بالمصالح المرسلہ ومنشأ الفلأط مرسلہ میں دھوکا ہو جاتا ہے غلطی کا سبب یہ ہے ان المصالح المرسلہ ترجع معناها کہ ”مصلح مرسلہ“ کے معنی کی بنیاد ہے ایک سبب الی اعتبار المناصب الذی لا یشہدہ پہلو کے لحاظ پر جبکہ کوئی خاص قاعدہ شہادت

ہمارے براہِ ران اہل سنت کے منقولات کی بنا پر حضرت رسولؐ کے تمام اقوال و
افعال صریحاً برائے وحی الہی ہی نہیں ہوا کرتے تھے بلکہ اکثر آنحضرتؐ صلعم کے ذاتی
اجتماع کا نتیجہ ہوتے تھے جس میں آپ کو بمقاد (وشا و رھم فی الاھم) صحابہ کرام
کے ساتھ مشورہ کا بھی حکم تھا اور کبھی اُن حضرت کا مشورہ آپ کی ذاتی رائے کے
خلاف ہوتا تھا۔ اور کبھی آپ کے افعال پر جو صحابہ کرام کی رائے کے خلاف ہوئے
ہیں صحابہ نے ٹوکا ہے اور حضور اکرمؐ نے برائے انصاف یا بحکم اُن کی اصابت
رائے کا اقرار کیا ہے۔ اس سلسلہ میں موافقات حضرت عمرؓ مشہور ہیں۔ جیسے منافق کی
نماز جنازہ کے موقع پر بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت رسول اکرمؐ نماز کے لئے آگے بڑھے
اور حضرت عمرؓ نے آپ کا دامن پکڑ کر گھنپا (منافق کی نماز پڑھائیے حضرت نے عقنا
کی۔) نیز یہ آیت قرآنی حضرت عمرؓ کی رائے کے موافق نازل ہوئی۔ اسی طرح یہاں
پر کے متعلق حضرت مکیؓ رائے صحابہ کی رائے کے خلاف تھی مگر وحی سماوی نے صحابہ
کی رائے کی تائید کی۔ اس کے شواہد کتب احادیث و سیر میں کثرت سے ہیں۔
اسی نتیجہ یہ نکلا کہ رسالتِ نبیؐ کے بعض اقوال و افعال برائے وحی الہی ہوتے تھے
اور خداوند عالم کی جانب سے خاص طور پر اُن میں پابندی عائد ہوتی تھی۔ اس میں
نماز کے رکعات۔ اُس کی صورت۔ کیفیت۔ وضو اور غسل وغیرہ کی ترکیب داخل ہے
یہ وہ عبادات سمجھے جاسکتے ہیں جو بالکل توقیفی اور جن کے اجزاء و شرائط وغیرہ
کی تعیین بالکل وحی الہی کی تابع ہے۔ اور بعض باتیں ایسی ہوتی تھیں کہ انہیں

<p> رَأَاهَا يَعْلَمُ بِمَقْصِدِ الْمَسِيحِ الْعَامَّةِ فَيَعِدُّ مِنْ وَسَائِلِهَا وَهَذَا التَّسْمِ هُوَ الَّذِي بِمُحَمَّدٍ بِالْمَصَاحِخِ الْمَرْتَلَةِ </p>	<p> احتیاز نہیں کرنا چاہیے اگرچہ حدیث آتا ہے کہ نبیؐ اس آسمانی تنبیہؐ کو اپنی ہر جہتی روزے رکھنے کی صورت میں اُس کو تنبیہ حاصل ہوتی ہے جس سے وہ کہ نہ تو اپنے اُس کا اعتبار نہایت ہوا ہو اور نہ اس کا اعتبار نہ ہو رہے نہ جس کے اعتبار پر کوئی خاص قاعدہ و قانون شمار نہ تو نہیں رہتا جو مگر حضرت کے تمام احکام سے جو مقصد کی رہنمائی معلوم ہوتا ہے اُس منشا اور مقصد کا مکمل اس ذریعہ سے ہوتی ہے اور یہ امر اُس منشا کے پورا ہونے کے ذرائع اور وسائل میں سے ہر قسم وہ ہے جس کو اصحابؓ نے اس کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ </p>
--	--

اس کی مثال یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ کے اپنے زمانہ میں ایک شخص اذان کا اعلان نہ کر دیا
 کہ صحیح بخاری میں باب الاذان یوم الجمعة میں ہے۔

<p> عَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ كَانَ التَّحْدِثُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوَّلَ مَا دَخَلَ جِاسَ الْإِمَامِ عَلِيَّ الْمُنْبَرِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآلِي بَكْرٍ وَحَمْرٍ فَلَمَّا كَانَ </p>	<p> سائب بن یزید کی روایت ہے کہ اذان روز جمعہ اُس وقت ہوا کرتی تھی جب امام منبر پر پہنچتا تھا۔ یہ صورت حضرت رسولؐ اور آپؐ کے بعد عمرؓ کے میں قائم رہی۔ جب عثمانؓ کا زمانہ آیا اور </p>
---	---

اصل میں فلیس لہ شاهد شرعی دینے کیلئے موجود نہ ہو۔ لہذا وہ ایسی چیز ہوتی ہے جس کے
 علی الخصوص فلکان ہمارا موضوع شنباً کے کوئی شرعی مسئلہ بالخصوص موجود نہیں ہے۔ یہ وہی ہے کہ
 لان البدع والمصالح المرسلہ بحجریان ہونے کا موقع ہے اس لئے کہ بدعت اور مصالح مرسلہ
 من واد واحد و هو ان کل ما لا یتم بالجمیع و دون اصحیت سے یکساں ہیں کہ اگر بالخصوص
 علی الخصوصہ دلیل شرعی بنجبال فوق کوئی دلیل شرعی قائم نہیں ہوتی لہذا ضرورت ہے کہ
 بینہما وقد عرفت ما تقدم ماھی بدعت اور مصالح مرسلہ میں فرق بیان کیا جائے
 البدعت ولہ یقیناً ان تعریف ماھی بدعت کے معنی سابق میں بیان کیے جا چکے ہیں۔
 المصالح المرسلہ فقول قسم الاصولیون یہاں میں مصالح مرسلہ کے معنی بیان کر دینے کی ضرورت ہے
 المساسب الذی ہو مناط الحكم الى ما علمائے اصول فقہ کے اس مناسب پہلو کی جیسی
 علم اعتبار الشرع لہ کثر و حیۃ القصص حکم کا بنی قرار دیا جائے تین قسمیں قرار دی ہیں۔
 حفظ النفوس الاطراف و غیرہا و علم ایک وہ مناسب پہلو جس کا اعتبار شرع میں ثابت
 الفاعل لہ کا قیادہ علی اعتنا الوقیۃ ہو گیا ہے جیسے قصاص کا شرع ہونا نفوس اور
 فی کفارة الوقایع فی ہمارے رمضان اعضائے جسمانی کی حفاظت کے لئے دوسرے
 لا یعدل الى صیام شہدین متناہین وہ کہ جس کا عدم اعتبار سرعہ میں ثابت ہوا ہے
 مع ان کہ اعتنا لا یجوز ویزجرہ لہ جیسے وہ شخص جو ماہ رمضان میں دن کو غور سے
 و ما لا یعلم اعتبارہ ولا الفاعل و هو سبب فرست کرے وہ اگر ایک شہ آرا کرے تو فرما دے
 الذی لا یتہد لہ صل معین بالاعتنا تو اسے بے دریغ و وہا روزہ رکھنے کی حق کو

چوتھی روایت 'باب التاخذین عند الخطبة' میں ہے۔

عن الرهري قال سمعت النائب اذان روز جمعہ شروع میں بس اس وقت
بن یزید یقول ان الاذان یوم ہوتی تھی جب امام منبر پر بیٹھتا تھا۔ یہ صورت
الجمعة کان اولہ حیث یجلس الامام براہِ حضرت رسول ص اور ابو بکر و عمر کے زمانہ
یوم الجمعة علی المنبر ہے عہد میں قائم تھی لیکن جب عثمان کی خلافت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ آیا اور لوگوں کی مردم تہامی زیادہ
و ابی بکر و عمر فلما کان فی خلافت ہوئی تو آپ نے ہر دن ایک اور اذان
عثمان و کثروا امر عثمان یوم الجمعة حکم دیا جو زور میں دی جائے لگی اور اسکے
یاد اذان الثالث فاذا نزل علی بعد یہ برابر جاری ہو گئی۔

الروا عن فضیلت الامیر علی دالک

اس قسم کی روایت ماحظانہ وادکو اور نسائی سے بھی درج کی ہے۔

معلوم ہوا کہ حضرت رسول اکرم ص کے زمانہ میں نماز جمعہ کے لئے صرف ایک اذان
ہوتی تھی لیکن حضرت عثمان نے دو اذانیں مقرر کر دیں۔ ایک اذان بازار میں
اور ایک اذان پھر مسجد کے دروازہ پر۔ اس پہلی اذان کا جو بازار میں دی جائے
لگی نہ وجود حضرت رسول ص کے زمانہ میں تھا اور نہ حضرت اشجین کے عہد میں یہ بالکل
حضرت عثمان کی ایجاد تھی۔

ظاہر ہے کہ اگر اذان مثل نماز کے توقیفی حیثیت رکھتہ ہوتی تو یہ صورت

لوگوں کی تعداد زیادہ ہوئی تو انھوں نے ایک
افغان کا مقام زور اور اضافہ کر دیا۔ زور اور مدینہ
کے بازا میں ایک جگہ ہے۔

دوسری روایت "باب المؤمن الواحد يوم الجمعة" میں ہے۔

عن السائب بن يزيد ان الذي
 زاد التأخير الثالث يوم الجمعة
 عثمان بن عفان حين كثر اهل
 المدينة ولم يكن للمدينة صلى الله عليه
 وسلم صديقين غير واحد وكان
 التأخير يوم الجمعة حين يجلس
 الامام يفتي على المنبر -

سائب بن زیاد کا بیان ہے کہ وہ شخص جس نے
جمہ کے دن ایک اذان کا اضافہ کر دیا۔ وہ حضرت
تیمانؓ آیا اس وقت جب مدینہ کی مردم شمار کی جا رہی
ہو اور حضرت رسولؐ کے زمانہ میں بس ایک شخص
اذان دیکر نکلتا تھا اور جمہ کے دن اذان اس وقت
ہوتی تھی جب امام منبر پر بیٹھا تھا۔

تیسری روایت ”باب الجلاس علی المتبرع عند التذین“ میں ہے۔

عن ابن شهاب ان السائب بن زيد
اخبره ان التاذين الثاني يوم الجمعة
امر به عثمان بن عفان حين كثر
المحبين وكان التاذين يوم
الجمعة بربيع الثاني

ابن شہاب (تبرہ) نے سائب بن یزید سے نقل کیا ہے
کہ روز جمعہ یہ دوسری اداں عثمان بن عفان نے
جاری کی ہے جب مسجد میں آنے والوں کی
تعداد زیادہ ہو گئی اور اس کے قبل بس اداں روز
جمعہ اس وقت ہوتی تھی جب امام شہید

ان دستری ہندس العودیں بجلہما
 فاقوسا یضرب بہ للصلوۃ والاعت
 الی صاحب العودین ہر اسہ
 فقال انا اذ لکم علی ما ہو
 خیر من هذا۔
 یہ دوہوں لکڑیاں خریدنا چاہتے ہیں۔ ناقوس
 بنو امیں گئے جو اوقات لازیں بجا یا جائے۔
 وہ میری طرف متوجہ ہوا اور اُس نے کہا کہ میں
 تم لوگوں کو اس سے بہتر ترکیب بتا آہوں
 (جس کے بعد اذان کی تعلیم دی)

دوسری روایت | ابو النبیخ کی کتاب الاذان سے۔

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم قد ہمد بالہوق وامر
 بنا قوس ففتح فاری عبد اللہ
 بن زید فی المسام قال سرأیت
 من جلا علیہ ثوبان اخضران
 یحمل فی یدہما قوسا فقلت
 یا عبد اللہ اتبع هذا الناقوس
 قال وما تصنع بہ قلت نہادی
 للصلوۃ قال افلا اذ لك علی
 ما ہو خیر من ذلک فقلت بلی
 قال تقول اللہ اکبر اللہ اکبر الخ
 حضرت رسول ۷ نے ہوق کا ارادہ کیا اور
 ناقوس کا حکم بھی دیدیا یہاں تک کہ وہ ترکیب
 اُس وقت عبد اللہ بن زید نے خواب میں
 دیکھا کہ ایک شخص ہے جو دو سر پہنے ہوئے
 اور اُس کے ہاتھ میں ناقوس ہے بعد اذین
 کا بیان ہے کہ میں نے کہا کیوں بندہ خدا
 تو یہ ناقوس فروخت کرے گا؟ اُس نے کہا
 ناقوس کیا کرے گا؟ میں نے کہا ناز کا اعلان کرے گا
 اُس نے کہا میں تم کو اس سے بہتر ترکیب بتاؤں
 میں نے کہا ہاں۔ کیوں نہیں؟ اُس نے کہا
 تم کہو اللہ اکبر اللہ اکبر الخ

ممکن نہیں تھی کیونکہ نماز تسلماً پانچ وقت کے علاوہ چھ وقت کبھی نہیں ہو سکتی اور نہ کوئی شخص اس کو گوارا کر سکتا ہے اس لئے کہ وہ بالکل توقیفی حیثیت رکھتی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اذان کی نوعیت کچھ نماز سے مختلف ضرور ہے اذان کے متعلق یہ پتہ چل گیا ہے کہ وہ اظہارِ مصلحت کی غرض سے قرار دی گئی ہے لہذا اگر کسی وقت اظہار و اعلام کے لئے دو یا اس سے زیادہ اذانوں کی ضرورت محسوس ہو تو اسے بھی جائز سمجھا جائے گا۔

اذان کے شروع شروع مشروع ہونے کے جوہر و آیات پائے جاتے ہیں ان سے بھی اس حق تعالیٰ کا ہست کچھ پتہ چلتا ہے یعنی اذان مثل نماز کے ایک ایسی چیز نہیں ہے بلکہ اور وحی رسالتاً پر نازل ہوئی ہو اور اس طرح کی توقیفی عبادت ہو جیسے نماز۔ بلکہ اُس کی تشریح اور اس کی صورت زیادہ تر مسلمانوں کے مشورہ اور اہل کی صلاح پر ہوئی ہے جس کو رسالتاً نے بھی پسند کیا ہے۔

کثر العمل میں متعدد روایتیں ہیں جن میں یہ ہے کہ اذان کی صورت ایک انصاری صحابی کے خواب کی بنا پر قرار پائی ہے جن کا نام عبد اللہ بن زید انصاری تھا پہلی روایت جامع عبد الرزاق سے۔

یسا انا سمعنا اذراۃ من راجلا صحر	عبد اللہ بن زید کا بیان ہے کہ میں سورہا تھا میں نے
اختصاصات فقلت لہ فی المنام ان	ایک شخص کو دیکھا کہ اُس کے ہاتھ میں دو لکڑیاں
الذی علی اللہ علیہ وسلم یرید	ہیں۔ میں نے خواب میں اُس سے کہا کہ حضرت مولیٰ

ان یستری عُدس العودین یجعلهما
 ناقوسا یضرب به للصلاة والعت
 الی صاحب العودین براسه
 فقال انا اذ لکم علی ما هو
 خیر من هذا۔
 (صحیح کے بعد اذان کی تعلیم دی)

دوسری روایت | ابو الشیخ کی کتاب الاذان سے۔

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم قد همّ بالبوق وامر
 بنا قوس ففحمت فارى عبد اللہ
 بن زید فی المنام قال سأتیت
 مرجلا عذیر ثوبان اخضران
 یحکل فی ید لا ناقوسا فقلت
 یا عبد اللہ اتبع هذا الذنا قوس
 قال وما تصنع به قلت نادی
 للصلاة قال افلا د لك علی
 ما هو خیر من ذلک فقلت بلی
 قال تقول اللہ اکبر اللہ اکبر الخ
 حضرت رسول ؐ نے بوق کا ارادہ کیا اور
 ناقوس کا حکم بھی دیدیا یہاں تک کہ وہ نہ گیا
 اُس وقت عبداللہ بن زید نے خواب میں
 دیکھا کہ ایک شخص ہے جو دو سر پہنے ہوا
 اور اُس کے ہاتھ میں ناقوس ہے (عبداللہ
 کا بیان ہے کہ) میں نے کہا کیوں بندہ خدا
 تو یہ ناقوس فروخت کرے گا؟ اُس نے کہا
 ناقوس کیا کروگے ہمیں نے کہا نماز کا اعلان کرنے کے
 اُس نے کہا میں تم کو اس سے بہتر ترکیب بتاؤں گا
 میں نے کہا ہاں۔ کیوں نہیں؟ اُس نے کہا
 تم کہو اللہ اکبر اللہ اکبر الخ

ممکن نہیں تھی کیونکہ نماز متلاً پانچ وقت کے علاوہ چھ وقت کبھی نہیں ہو سکتی اور نہ کوئی شخص اس کو گوارا کر سکتا ہے اس لئے کہ وہ بالکل توقیفی حیثیت رکھتی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اذان کی نوعیت کچھ نماز سے مختلف ضرور ہے اذان کے متعلق یہ پتہ چل گیا ہے کہ وہ اظہارِ مطلقان کی غرض سے قرار دی گئی ہے لہذا اگر کسی وقت اظہار و اعلام کے لئے دو یا اس سے زیادہ اذانوں کی ضرورت محسوس ہو تو آئے بھی جائز سمجھا جائے گا۔

اذان کے شروع شروع ہونے کے جوہر ایات پائے جاتے ہیں ان سے بھی اس معنی کا بہت کچھ پتہ چلتا ہے یعنی اذان مثل نماز کے ایک ایسی چیز نہیں ہے بلکہ روحی رسالتاً پُر نازل ہوئی ہو اور اس طرح کی توقیفی عبادت ہو جیسے نماز بلکہ اس کی تشریح اور اس کی صورت زیادہ تر مسلمانوں کے مشورہ اور رُخس کی صورت میں ہوئی ہے جس کو رسالتاً نے بھی پسند کیا ہے۔

کثر العمال میں متعدد روایتیں ہیں جن میں یہ ہے کہ اذان کی صورت ایک انصاف سی صحابی کے خواب کی بنا پر قرار پائی ہے جن کا نام عبد اللہ بن زید انصاری تھا پہلی روایت سے جامع عبد الرزاق سے

بیساراً انعم اذ سر آیتہ سر جلاھعہ	عبد اللہ بن زید کا بیان ہے کہ میں سورہ ہاتھائیں
احتشبات فقلت لہ فی المنام ان	ایک شخص کو دیکھا کہ اُس کے ہاتھ میں دو لکڑیاں
التی علی اللہ علیہ وسلم یرید	ہیں۔ میں نے خواب میں اُس سے کہا کہ حضرت رسول

فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم فعل النصارى لا فقالوا
لوا مرت يا بربو فنفخ فيه فقال
صلى الله عليه وسلم لا فرجعت الى اهل
وانا مغمم لما رأيت من اهتمام
رسول الله صلى الله عليه وسلم
في حاله حتى اذا كان الليل قبل
الفجر عشي الغاس فرأيت رجلا
عليه ثوبان اخضران وانا بين
الناعم واليقظان فقام على سطح
المسجد فعمل اصبعه في اذنيه
ونادى الخ

انھوں نے کہا اچھا بون بجائے کا حکم دیجئے
آپ نے فرمایا یہودیوں کا طریقہ ہے۔ یہی
ٹھیک نہیں۔ عبد اللہ بن زید کا بیان ہے
کہ میں اپنے گھر جو آیا تو مجھے رسالت کتاب کی
اس پر چھانی کا بڑا ملال تھا۔ یہاں تک کہ
جب رات ہوئی تو صبح کے قریب مجھ پر کچھ نیند کا
غلبہ ہوا میں نے اُس حالت میں جو غوا سب
اور بیداری کے درمیان کی ہوئی ہے ایک
شخص کو دیکھا جو دو سبز چٹے پنہ ہوئے تھا
وہ مسجد کے کونٹے پر کھڑا ہوا اور اُس نے اپنی
دوا نکلیاں اپنے دونوں کانوں میں رکھیں
اور پکار کر کہا اللہ اکبر اللہ اکبر الخ

پانچویں روایت | عن ابی حمیرہ
بن انس قال اخبرنی عروۃ
فی من الاضار قال اہم النبی
صلی اللہ علیہ وسلم بالصلوۃ
کیف یجمع الناس لہا فقیل
ابو حمیرہ بن انس کا بیان ہے کہ مجھ سے میرے کچھ
اعمام نے جو اضار میں سے تھے بیان کیا کہ
رسالت کتاب کو نماز کے متعلق بڑی فکر تھی کہ لوگوں کو
اُس کے لئے جمع کیو کر کیا جائے۔ کچھ لوگوں نے
کہا کہ نماز کا وقت آنے پر ایک جھنڈا نصب

یہ روایت معن ابن ماجہ میں بھی مذکور ہے۔

تیسری روایت | کان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قد ہما اذا
حتی ہما ان یامرہما بالحق
علی الاطام فیہ قون ویشیرون
الی الناس بانصلو حتی رأیت
یمامیری النائم ذان رجلا علیہ
قونین اخضر علی سور المسجد
یقول کہہ رہا ہے۔ اللہ اکبر اللہ اکبر الخ

چوتھی روایت | اہم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم بالادان
بالصلو وکان اذا جاء وقت الصلو
صعد برجل فی شیر سید لا فون
راہ جاع و من لم یزل لم یزل
الصلو و اہم لک ہما
شدید افعال لم بعض القوم
یامر رسول اللہ لو امرت بالناتوس

حضرت رسول کو نماز کے اعلان کی بڑی فکر
تھی جب نماز کا وقت آتا تھا تو آپ کسی آدمی
کو بندہ پر بھیجتے تھے کہ وہ لوگوں کو ہاتھ سے
اشارہ کرے جو دیکھ لیتا تھا وہ آتا تھا اور جو
نہ دیکھتا تھا اسے نماز کی اطلاع دہنی تھی حضرت
کو اس کا بڑا ملال ہوا بعض لوگوں نے کہا کہ
نا توس بجائے کا حکم دیدیئے حضرت نے فرمایا
یہ نصاریٰ کا طرز عمل ہے یہ ٹھیک نہیں ہے

برودان اخفون علی جذمۃ
حائط قاذن -

ساتویں روایت | عن الشعبي

ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اهتم بالصلوة اهتماما
شدیدا استباین ذلک فیہ وکان
ما اهتم به من امر الصلوة ان
ذكر الناقوس فقال هو من امر
النصارى فما اراد ان يبعث جلا
يوذنون الناس بالصلوة في
الطرق ثم قال اكره ان اشغل
مرجلا عن صلواتهم بصلوة غيرهم
فانصرف عبد الله بن زيد متهما
النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فانما فیما یری النائم فقال له
ایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فرجہ فلیاھرجلا فلیوذن جملہ

شعبی کی روایت ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ
علیہ وسلم کو نماز کے بارے میں بڑی فکر ہوئی
جو نمایاں حیثیت رکھتی تھی۔ اس سلسلہ میں
ناقوس کا تذکرہ ہوا آپ نے فرمایا یہ نصاریٰ
کا طریقہ ہے۔ پھر آپ نے ارادہ فرمایا کہ کچھ
لوگ بھیجے جائیں جو راستوں پر کھڑے ہو کر
دوسرے لوگوں کو نماز کی اطلاع دیں لیکن
بعد کو آپ نے فرمایا یہ اچھا نہیں معلوم ہوتا
کہ کچھ لوگوں کی نماز کی خاطر دوسرے کچھ لوگوں
کو نماز سے روکا جائے اور بلاسنے میں مصروف
کیا جائے۔ عبداللہ بن زید رسالتاً تکلی کی اس
پریشانی سے متفکر نہ حالت میں گھر واپس ہوئے
انھوں نے خراب میں دیکھا کہ ایک شخص آیا ہے اور
وہ ان سے کہتا ہے کہ تم رسالتاً تکلی کے پاس
جاؤ اور ان سے کہو کہ وہ کسی کو مامور کریں

انصاریؒ ایہ عند حضور
 انصاریؒ فاذا راها الناس نجس
 بفسخہم بعضا فلہم یجہ ذلک
 وذكرہ المتخ فلم یجہ ذلک
 وقال انہ من امر الہود و ذکرہ
 الناقوس فلم یجہ ذلک
 وقال ہومن امر النصارى فافتر
 عنہ اللہ بن زید و ہو عہد بہم
 النبیؐ و علی اللہ علیہ وسلم فافتر
 الاذان ق منامہ۔

کرا دیا کیجئے جب لوگ اُسے دیکھیں گے تو ہم
 ایک دوسرے کو خبر دیں گے۔ حضرت نے
 یہ رائے پسند نہیں کی۔ بعض لوگوں نے بوق کا
 شورہ دیا وہ بھی ناپسند ہوا آپ نے فرمایا
 کہ وہ یہودیوں کا طریقہ ہے بعض نے تاوس
 کا ذکر کیا آپ نے اسے بھی ناپسند کیا اور فرمایا
 یہ نصاریٰ کا طریقہ ہے عبداللہ بن زید اپنے
 گھر جو ابس آئے تو وہ رسالتاؒ کی پریشانی
 سے بہت فکر مند تھے ان کو جواب میں اذان
 کی صورت دکھلا دی گئی۔

عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ نے مختلف صحابہ
 کی زبانی نقل کیا ہے کہ عبداللہ بن زید انصاری
 حضرت رسولؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور
 کہا یا رسول اللہ مجھے خواب میں نظر آیا کہ ایک
 شخص دو سٹلے پہنے ہوئے ایک دیوار کی منڈ
 پر کھڑا ہے اور اُس نے اذان دی ہے۔

پچھٹی روایت | عن عبد الرحمن
 بن ابی لیلیٰ قال حدثنا اصحاب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ان عبد اللہ بن زید الانصاری
 جاءوا ابی بنی اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فقال یا رسول اللہ انی
 فی المنام کان رجلا قائما و علیہ

(۵) لوگ چوراہوں پر بھیجے جائیں اور وہ کھڑے ہوں جو ملے اُس کو مسجد کی طرف بھیجیں۔ ان میں سے بعض صورتوں کو رسالتا تب نے بالکل ناپسند کیا بعض کے کرنے کا ارادہ کیا، ناقوس کے متعلق یہاں تک ہے کہ آپؐ ناپسند ہونے کے باوجود بنوا بھی لیا تھا اور وہ بن بھی گیا تھا۔

(۶) حضرت کے اس تفکر اور اہتمام سے صحابہ کی نظر میں اس مسئلہ کو حل حاصل ہو گئی تھی اور وہ اس فکر میں مستغرق اور اس خیال پر ہی خواب ایک ہی حضرت عبداللہ بن زید انصاری کو اس میں بڑا استغراق تھا، ایک روایت نظر آگیا لیکن اس خواب کے مضمون میں بڑا اختلاف ہے یہاں تک کہ کوئی سمجھے۔ روایت بھی دوسری سے ملتی ہوئی نہیں ہے۔

اب جو اس مسئلہ میں پہلی روایت میں ہے کہ ایک شخص کو دیکھا جس کے ہاتھ میں دو لکڑی کے ملائی دے۔ عبداللہ بن زید نے اُس سے کہا کہ رسالتا تب ان دونوں لکڑیوں کو خریدنا چاہتے ہیں۔ ناقوس بنو ایں گے جو نماز کے وقت پر بجا یا جائے۔ اُس لکڑیوں والے شخص نے کہا کہ میں تم کو اس سے بہتر صورت بتاتا ہوں اور اُس وقت اذان کی تعلیم دی۔

دوسری روایت میں ہے کہ ایک شخص دو سبز ٹھٹھے پہنے ہوئے تھا اور بنا بنایا ہوا ناقوس ہاتھ میں لئے تھا۔ عبداللہ بن زید نے کہا کہ کیوں یہ ناقوس فروخت کرو گے؟ یہ نہیں کہ رسالتا تب اسے خریدنا چاہتے ہیں تاکہ اُس کو وقت نماز پر

حضور الصلوٰۃ یقول اللہ اکبر	کہ نماز کے وقت پرچار کے کہا کرے۔ اللہ اکبر
اللہ اکبر	اللہ اکبر

ان روایات سے یہ نتیجہ یقینی طور سے نکلتا ہے کہ۔

(الف) نماز کے لئے اذان کی خاص طور سے مشروعیت کسی وحی آسمانی کی بنا پر نہ تھی کہ جس طرح نماز واجب ہوئی تھی اور غرض قرار دی گئی تھی اور اُس کی ترکیب بتائی گئی تھی اُس کے آداب یا مستحبات میں سے اذان بھی بتائی گئی ہو بلکہ صانع عالم نے خود یا دوسرے مسلمانوں کے توجہ دلانے سے اس ضرورت کا احساس فرمایا کہ مسلمانوں کو اذاعات نماز کے اعلام کے لئے کوئی صورت ہونا چاہئے۔

(ب) اس اعلام کی صورت کو مسلمانوں کی رائے پر چھوڑا گیا اور اُس سے مشورہ

(ج) مختلف مشورے آئے۔ یوں لے دئے یا حضرت نے خود خیال فرمائے کہ مثلاً

(۱) بوق (ٹھوپو) بجایا جائے اور اُس سے مسلمانوں کو اطلاع ہو۔

(۲) ناقوس (سنگھ) بجایا جائے۔

(۳) کچھ لوگ معین ہوں وہ بلند یوں اور ٹیلوں پر کھڑے ہو کر ہاتھوں سے

اشارے کریں اور لوگوں کو مسجد کی طرف متوجہ کریں

(۴) نماز کے وقت ایک جھنڈا نصب کر دیا جائے کہ جب اُس کو دیکھیں گے

تو آپس میں ایک دوسرے کو خبر کر دیں گے۔

میں یہ بھی ہے کہ جب وہ انصاری اپنا خواب بیان کر چکا اور حضرت نے اُس خواب کی اطلاع بلال کو کر کے اذان پر مامور کر دیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے بھی اسی طرح کا خواب دیکھا تھا مگر مجھے بیان کرنے میں شرم دامنگیر ہوئی۔ ایک روایت میں ہے کہ آپؐ پیشِ دن کے پیکر آیا کہ میں نے بھی ایسا ہی خواب دیکھا تھا مگر بیان نہیں کیا تھا۔

انسان واقعی ایسے مقام پر پہنچ رہا ہے کہ ایک ہی خواب ایک ہی شخص کا بیان کیا ہو اور اُس میں اتنا عظیم اختلاف کہ کوئی ایک روایت دوسرے سے ملتی نہیں ہے۔ آخر انسان کس کو صحیح سمجھے اور کس کو نہ سمجھے۔

یہ بات بھی اپنی نوعیت میں عجیب ہے کہ رسالتِ مآب جو اس سلسلہ میں اتنے زیادہ متفکر و پریشان تھے آپؐ نہ وحی نازل ہو۔ نہ خواب دکھلائی دے۔ اور ایک بزرگ کو سمجھا یہیں سے خواب دکھلائی دیجئے جس کو رسالتِ مآب بھی قائم مقام وحی سمجھ لیں۔ یہ وہ چیز ہے جس پر علماء و بڑے شش و پنج میں پڑے ہیں۔

علامہ سندھی محمد بن عبد الہادی حنفی مدنی حاشیہ سنن ابن ماجہ میں

لکھتے ہیں۔

جاء فی ابی داؤد حاتمہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اختلفت رؤیا	سنن ابوداؤد میں یہ ہے کہ حضرت نے خواب کو سن کر فرمایا انشاء اللہ یہ سچا خواب ہے۔
--	--

بچائیں) اُس نے کہا ناقوس کیا کرو گے؟ تب انھوں نے کہا کہ ہم اُسے نماز کے اوقات میں بچوائیں گے۔ اُس نے کہا میں اس سے بہتر صورت نہ بتاؤں؟

تیسری روایت میں ناقوس ہے نہ لکڑیاں۔ بچہ نہیں نہ کچھ گفت و شنید پس ایک مرتبہ خواب میں یہ دیکھا ہے کہ دو سبز چلے پہنے ہوئے ایک شخص جو مسجد کی نہ بھی لے گیا۔ دیواری کے اوپر کھڑا ہوا ہے۔ دو کہہ رہا ہے "اللہ اکبر۔ اللہ اکبر۔" بتائی گئی تھی اُس وقت میں یہ آدمی مسجد کے کونٹھے پر کھڑا ہوا ہے اور کان میں انگلیاں نے خود یا دوسرے دیا ہے۔

مسئلہ انوں کی روایت میں بس اتنا ہے کہ خواب میں آئیوالے نے اذان کی ترکیب (اس اعلیٰ تفصیل کے بغیر نہیں ہے۔)

روایت میں وہ کہہ رہا تھا "والا ایک غیر متین دیوار کی منڈیر پر کھڑا ہے یہ مسجد (چہرہ) چار دیواری ہے نہ مسجد کی چھت۔"

ساتویں روایت میں دکھلائی دینے والا نہ تو دو لکڑیاں یا ناقوس لے چوئے ہے جس سے کچھ سوال و جواب ہوا اور نہ بطور خود مسجد کی چھت یا احاطہ کی دیواری کسی اور دیوار کی منڈیر پر کھڑا ہے اور او اس دے رہا ہے بلکہ اُس نے صبر و سکون کے ساتھ حودان سے یہ کہا ہے کہ تم جا کر سالنما تب کے پاس کہو کہ وہ کسی کو مامور کریں کہ وہ نماز کے وقت اس طرح اذان دیا کرے۔

یہ وہ عظیم اختلافات جو اس خواب کی کیفیت میں پایا جاتا ہے۔ ان روایات

اب جو ایک صورت آپ کے سامنے آئی جس میں ذکر الہی ہے تو اپنے اس پر عمل جاری کرنے میں کوئی ممانعت نہیں خیال کیا بلکہ اُسے مجوزہ تمام صورتوں میں بہتر خیال فرمایا لیکن اس سے یہ نتیجہ نہیں نکل سکا کہ موجودہ صورت جو خواب میں لکھی گئی وہ کوئی خاص توقیفی حیثیت رکھتی ہے جس میں مثل، عورت، ناز و غیرہ کے موجودی اسی ثابت ہوئی کسی زیادتی کی گنجائش ہی نہیں۔

صحیح بخاری میں جو ان تمام کتب صحاح میں اصح، الکتاب مانی گئی ہے خواب الی روایت کا کوئی تذکرہ نہیں ہے اور علامہ بخاری نے شرح میں صفات طو سے لکھی ہیں کہ مصنف نے وہ حدیث درج نہیں کی اس لئے کہ وہ ان کے معیار کے مطابق سمجھ میں تھی اس میں ”باب در الاذان“ میں جو روایت ہے وہ حسب ذیل ہے۔

ابن جریج قال اخبرني نافع ان ابن عمر	حضرت عبداللہ بن عمر کا بیان ہے کہ سلمان
بن ماری قال سمعته يقول سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في صلاة الصلوة	حسب مدیہ سر، آئے ہیں وہ جمع ہوتے تھے اور
المدين يتجمعون في صلوة الصلوة	ماز کے وقت، کا انتظار کرنے تھے نماز کے لئے
ليس ينادي لهما انكروا وما في ذلك	کوئی اعانہ نہ تھا ایک روایت لوگوں نے اس کے
فقال بعضهم اتخذوا انفسهم نائوس	مطلق گفتگو کی۔ بعض کی رائے ہوئی کہ نصاریٰ
النصارى وقال بعضهم بل بوقا مثل	کی طرح کا بوق، بنواؤ نبض نے کہا کہ یہ دونوں
بوق اليهود وبنوا اسرائيل ولا يتبعون رجلا	کی طرح کا بوق حضرت عمرؓ نے کہا کہ کیوں نہیں لایا
ينادي بالصلوة فقال رسول الله	آدمی کو بھیج دیتے کہ وہ الصلوٰۃ کی آواز بلند کر دے

حق انشاء اللہ وهو یقید انہ صلی اللہ علیہ وسلم یا علی برو یا رجل الا بعد معرفة الحق اما بوحی والہام او باجتہاد منہ من حیث اندکی فلما یبعد فیہ ما خل الشیطان او من حیث انہ ذکر ونداء الناس للصلوۃ وکل ذلک ان فی نفسه لا یتوقّع علیہ ترتب خللی۔	اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت نے خواب عمل کیا اس وقت جب سمجھ لیا کہ وہ سچا خواب ہے۔ یا تو وحی کے ذریعہ سے یا الہام سے یا انچے ذاتی اجتہاد سے کہ یہ الفاظ کی ترتیب ایسی ہے جس میں شیطان کی دخل اندازی نہیں معلوم ہوتی ہے یا اس حثیت سے آپ نے عمل کر لیا کہ کہ اس میں سے ہی کیا ذکر الہی ہے اور لوگوں کو نماز کی دعوت ہے اور یہ دونوں باتیں بجائے خود جائز ہیں لہذا اس کے کہنے میں کسی حرجی کا اندیشہ نہیں ہے۔
---	---

اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت کا اس خواب کے اوپر عمل کرنا یقینی
نہیں ہے کہ وحی و الہام کی بنا پر ہو بلکہ حقیقت یہ ہے کہ الفاظ حضرت کے۔
”یہ انشاء اللہ سچا خواب ہے“ صاف بتلاتے ہیں کہ کسی خاص وحی و الہام کا
قدم درمیان میں نہ تھا پھر جبکہ یہ یقینی نہیں بالیقیناً نہیں اور حضرت کا عمل پر عمل کرنا
آخری وجہ کی بنا پر ہے جیسا کہ اُس صورت حال کی بنا پر جو قائم تھی انتہائی
قرین قیاس ہے یعنی اصل مسئلہ زیر غور ہی تھا کہ کیا صورت اختیار کی جائے
ناقوس بجزانے تک پر حضرت راضی ہو گئے تھے تاکہ اعلام و اعلان کا مقصد پورے ہو

پسند فرمایا۔ اس سیاق سے حسب ذیل نتیجہ برآمد ہوتا ہے۔

(۱) اصل اذان کی بنیاد اعلان واعلام نماز کی غرض سے تھی جس کا اصلی جزو اور ابتدائی خاکہ صرف الصلوٰۃ (یا) صبح علی الصلوٰۃ تھا۔

(۲) اس بنا پر کہ اس اعلان میں اسلامی تقارہ توحید کا آوازہ شرکاب ہو جائے اور اس شعار اسلامی کے اعلان کے پہلے حقیقت رکمن دین اسلامی یعنی توحید کا مطاہرہ ہو جائے اُس میں شہادت توحید کا اضافہ ہوا جو کچھ عرصہ تک یونہی جاری رہا (۳) حضرت عمرؓ نے یہ خیال کر کے کہ شہادت توحید بغیر شہادت رسالت بجا خود کمل نہیں ہوتی تو اذان کے اعلان میں کیوں اُس جو کہ ساتھ اس کو بھی شرکاب فکر دیا جائے اُس میں شہادت رسالت کا اضافہ کیا۔

(۴) پس سب کچھ کسی وحی الہی پر مبنی نہ تھا اور حضرت عمرؓ کو اس کا حاصل ملے کہ اس کی اس ترتیب و تشکیل کا نقشہ کہ یہ وحی الہی پر مبنی نہیں ہے اسی لئے تو اصل اذان کی بنیاد قائم ہونے کے موقع پر انھوں نے رسالت کی خدمت میں اپنا خیال پیش کیا ہے کہ پھر حضرت وحی کے مطابق اس عمل فرائض نہ فرما بلکہ براہ راست مستقل طور پر آپ نے صحابہ سے کہا کہ "اولا تبعثون رجلاً ینادی بالصلوٰۃ" "تم لوگ کیوں نہیں بھیجتے ایک شخص کو جو صلوٰۃ کی ندا کرے" اسی طرح دوسرے موقع یعنی شہادت رسالت کے اضافہ کے موقع پر بھی آپ نے براہ راست بذاتِ مہ کہہ دیا کہ قل فی اتروھا استشہدا ان محمد رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم یا بلال قہ رسالتاً بے فرمایا جاو بلال نماز کی آواز بلند کرے
فناد بالصلوۃ -

اس میں ابتداء اذان کی حضرت عمر کے مشورہ سے صرف نداء صلوۃ کے عنوان
معلوم ہوتی ہے۔ ختماء الصلوۃ الصلوۃ کی آواز نہو یا حتیٰ علی الصلوۃ کی صدا
یہ اذان کا ابتدائی خاکہ ہے بلال نے اس میں خود یا جناب رسالتاً صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے حکم سے شہادت توحید کا اضافہ کر لیا تھا کہ وہ اسلامی نشان
ہے اور اصل اصول اسلام و ایمان ہے۔ بظاہر کچھ عرصہ تک یہ سلسلہ قائم رہا۔
کنز العمال میں ہے۔

عمر ان بلا لاکان قول اول ما اذن اشهد ان لا اله الا الله حتیٰ علی الصلوۃ فقال عمر قل فی انہا اشهد ان محمداً رسول الله فقال النبي صلی اللہ علیہ وسلم قل کما امرک عمر	اس عمر کی روایت ہے کہ بلال نے جب اذان دینا شروع کی تو وہ اتنا کہہ کر یہ فقہ اشہد ان لا اله الا الله حتیٰ علی الصلوۃ حضرت عمر نے کہا کہ شہادت توحید کے بعد یہ بھی کہو کہ اشہد ان محمداً رسول الله - رسالتاً نے فرمایا کہ ابو جہل عمر تم کو حکم دیتے ہیں :-
---	--

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر سے شہادت توحید کو سکر یہ خیال کر کے
کہ جب ایک کن کی ارکان دین میں سے شہادت دی جا رہی ہے تو دوسرا کن
کیوں رہ جائے شہادت رسالت کا اضافہ کر دیا۔ اس کو بھی رسالتاً بے

یہ کوئی شخص نہ کہے کہ پھر آپ نے حکم کیوں نہیں دیا؟ مذکورہ بالا روایت سے صاف ظاہر ہے کہ آپ نے تو ابتداً اسی رسالت کے بانیؐ کو بلالؓ میں اعلان کرنے کا حکم بھی نہیں دیا تھا اگر حضرت عمرؓ بلالؓ سے کہہ دیا کہ تم اسے کہا کرو، آپ نے بھی سکوت اختیار فرمایا یا کہہ دیا کہ جو کچھ عمرؓ کہتے ہیں ان کی بات مانو۔ لہذا اگر حضرت عمرؓ کوئی "ن" کہہ ایسے بڑے گناہ کا احساس کرتے کہ اس شہادت کو بھی کہنا چاہئے اور اس وقت حضرت صلعمؓ مع فراتے تو معلوم ہوتا کہ اس کا کتنا خاص طور سے ممنوع ہے۔

آپ کا کام اتنا تھا کہ آپ سمجھا دیں کہ اس بات کا اقرار و اعتقاد بھی میری رسالت کے اعتقاد و اقرار کے ساتھ مقرون اور قریب قریب مساوی درجہ رکھنا ہے جس کو آپ نے سمجھایا اور بتلادیا لہذا اس امر کے متعلق جس کو حضرت نے بتلایا مسلمانوں کو خود "مصلح مرسلہ" کے تحت میں یہ سمجھنے کے بعد کہ یہ بھی اقرار رسالت کی طرح ایک ضروری امر ہے اور نیز اس کے اعلان میں رسولؐ سے خود نافرمانی کی جاتی ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس کا ہمیشہ از ہمیشہ اعلام حضرت کو مطلوب تھا یہ احساس کرنا چاہئے تھا کہ اگر یہ شہادت رسالت کے بعد اذان میں بطور اعلام و اعلان داخل ہو جائے تو یہ کوئی ناجائز امر نہیں بلکہ مفاد و منشا حضرت رسولؐ اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مطابق ہی ہوگا۔

وہ چیز جس کو آپ نے اپنی نبوت و رسالت کی تصدیق کا مقرون قرار دیا

کو شہادت توحید کے بعد اشهد ان محمد اس رسول اللہ۔

اس طرح کا حکم کسی ایسے امر میں نہیں ہو سکتا جس کی بنیاد توقیف شرعی پر ہو۔ یہ اور بات ہے کہ اپنی جگہ دوسرے صحابہ نے اور دوسری جگہ بلال نے صرف آپ کے حکم پر عمل کر سنے میں تاثر کیا اس لئے رسالت آپ نے بھی فرمادیا کہ ایسا ہی کرو جیسا عمر کرتے ہیں۔ ورنہ حقیقۃً اذان کے معاملہ میں گویا یہ امر مسلم تھا کہ اُس کی بنیاد وحی الہی اور توقیف خداوندی پر نہیں ہے۔ ورنہ حضرت عمر کو اتنی برأت اس معاملہ میں دخل اندازی بلکہ فرمانِ مرانی کی نفوتی رہ گئی شہادت توحید اُس کی ذمہ داری اس روایت میں صریح بلال پر اندیشہ ہی نہ کہ وہ یوں کسارت سے تھے۔ بظاہر یہ اُن کا ذاتی اجتہاد تھا جس کی تائید پر انھوں نے یہ نفیہ داخل کیا تھا اور وہ معمول سے رہا۔

اس صورت حال کو دیکھتے ہوئے اگرچہ رسالت نامہ کے طرہ عمل اور قریب قریب سے یہ امر ثابت ہو جائے کہ وہ کسی شے کے اظہار و اعلان کو قریب قریب اُستہابی دوست رکھتے تھے جتنا اپنی رسالت و نبوت کے اظہار و اعلان کو بُد اُستہابی کو آپ نے اپنی رسالت کے ساتھ مقرون و متصل قرار دیا ہو تو اُس کا اعلان شہادت رسالت کے بعد و مصالحِ مرسلہ کے تحت میں جائز نہیں۔

کہ آپ کو اس کے اعلام و اعلان میں انتہائی اہتمام ہے۔

اس کے بعد اگر مسلمان "مصلح مرسلہ" کے تحت میں رسول م کے منشاء کو پورا کرنے کے لئے اشہد ان محمد رسول اللہ کے بعد جس معنی سے وہ انما ولیکم اللہ الخ کی آیت اور میں کنت مولاه فقد اعلیٰ مولاه کی حدیث پر ایمان لائے ہوں اُسی معنی سے اشہد ان علیا ولی اللہ کے لگتے تو یہ کسی طرح جرم نہ ہوتا اور نہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے منشاء کے خلاف ہوتا اس لئے کہ یہ آپ کا عین مطلوب تھا۔

یہ خیال کرنا کہ آخر رسالت آپ کے زمانہ میں یہ کس لئے رائج نہیں ہوا؟ اس بنا پر بھی صحیح نہیں ہے کہ اس عمومی اعلان ولایت کے بعد حضرت رسول اکرم مدینہ میں آکر زندہ ہی بہت کم رہے اور وہ بھی زمانہ اکثر تجاری میں گزرالیا لیکن جبکہ اذان میں شہادت توحید و رسالت کا مقصد آپ کی مصلحت اور ولایت علی بن ابی طالب کے سعلق آپ کا حقیقی منشاء معلوم ہو گیا تھا تو مسلمانوں کو اس میں آپ کے صریح حکم کی حیثیت کو لایا یا بسبب قلت و ضیق وقت آپ کے سامنے اس کے رائج نہ ہونے یا اُس کے ہم تک بطور روایت نہ پہنچنے کی آڑ میں پناہ لینا ہرگز ہرگز کسی طرح مناسب نہیں ہے۔

— — — — —

حتیٰ علی الصلوٰۃ کے ساتھ حتیٰ علی الفلاح کا ثبوت خود رسالت آپ کے

اور بعض متواتر متفق علیہ میں بالکل اُس کا اعلان و اظہار فرمایا وہ ولایت علی بن ابی طالب ہے۔

ایک طرف قول حضرت باری تعالیٰ اِنَّمَا وَلَّيْنَاكَ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ وَلَّذِيْنَ اٰمَنُوا الَّذِيْنَ يَتَّبِعُوْنَ الصّٰلٰةَ وَيُؤْتُوْنَ الزّٰكٰوةَ وَهُمْ لَا كُفُوْنَ جِسْمِمْ میں ولایت خداوند عالم جس کا عنوان ہے الوہیت۔ ولایت رسول کریم جس کا عنوان ہے رسالت ولایت خاصہ اُس شخص کی جو بحالت کعبہ مکہ اور اسے تینوں کو ایک سنگ میں قرار دے کر یہ ظاہر کیا ہے کہ پہلی ولایت سے متصل دوسری ولایت اور دوسری سے متصل تیسری ہے اور ان میں فصل و تفریق نہیں ہے اور یہ اجماع مفسرین ثابت ہے کہ یہ آیت شان و الاشارة حضرت علی بن ابی طالب میں نازل ہوئی ہے۔

دوسری طرف بعض متواتر حضرت رسول اکرم ص اُس اہتمام تبلیغ کے ساتھ کہ حجۃ الوداع سے واپس آکر ہزاروں آدمیوں کے مجمع کو سخت تمازت آفتاب حرارت ہو میں لوگ کوئی ووق میدان کے اندر فراز منبر پر آیا و از بلند فرمایا است اوئی بکم من انفسکم قالوا علی قال من کنت مولاه فهذا علی مولاه اس طرح ولایت علی کو اپنی ولایت کے ساتھ جو بعنوان رسالت ہے مقرون فرما کر دونوں کی ایک جمیعت ثابت کی اور ایک حکم میں شریک قرار دیا اور یہ ثابت کیا کہ آپ کی مولویت بحقیقت رسالت کا اقرار کرے اُسے علی بن ابی طالب کی مولویت بمعنی ولایت کا بھی اقرار کرنا لازمی ہے اور اس اہتمام تبلیغ سے یہی ثابت کر دیا

صلوٰۃ الفجر الصلوٰۃ خیر من النوم اذان میں الصلوٰۃ خیر من النوم کا اضافہ
حافظہ الدینی صلی اللہ علیہ وسلم کرو تو حضرت رسولؐ نے اُسے برقرار رکھا۔

لیکن دوسری روایتیں اس کے خلاف ہیں۔ اُن سے پتہ چلتا ہے کہ یہ فقرہ جناب
رسالتؐ کے بعد بڑھ گیا کہ اُن میں سے بعض میں اس کی ذمہ داری حضرت عمر
پر لگائی گئی ہے جس کی نوعیت بھی مختلف ہے۔ ایک روایت میں یہ ہے کہ حضرت
عمرؓ نے خود سے اپنے مؤذن کو مامور فرمایا کہ وہ الصلوٰۃ خیر من النوم کہا کرے۔
ملاحظہ ہو کنز العمال "باب التوبیہ"

ان عمرؓ قال لمؤذنه اذا ياخذت حتى على الفلاح في الفجر فصلوٰۃ خیر من النوم الصلوٰۃ خیر من النوم۔	حضرت عمرؓ نے اپنے مؤذن سے کہا کہ جب ناز صبح میں حی الفلاح تک پہنچنا تو کہنا الصلوٰۃ خیر من النوم الصلوٰۃ خیر من النوم۔
---	---

دوسری روایت میں ہے کہ۔

ان المؤمن حاكم الى عمر بن الخطاب يؤذنه لصلوٰۃ التَّحِيَّحِ فوجدناه ناعما فقال الصلوٰۃ خیر من النوم خاصة عمر ان يجعلها في نداء الصبح۔	مؤذن حضرت عمرؓ کے پاس ناز صبح کی اطلاع دینے کو آیا تو آپؓ کو سوتا ہوا پایا اُس نے کہا الصلوٰۃ خیر من النوم۔ آپؓ نے حکم دیا کہ وہ اس فقرہ کو ناز صبح کی اذان میں داخل کرے۔
--	---

طرز عمل سے متاثر ہوا بن ابی ملیکہ کی روایت قال اذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرۃ فقال حی علی الفلاح ”حضرت نے ایک تہ اذان فرمائی تو اس میں حی علی الفلاح کہا“ اور حی علی خیر العمل کی نسبت کثر العمال میں یہ روایت ہے کہ کان بلال یؤذن بالصبح فیه حی علی خیر العمل“ بلال صبح کی جوازاں دیتے تھے اُن میں حی علی خیر العمل کہتے تھے۔
 یہی سنن الکبریٰ میں حضرت عبداللہ بن عمر کے متعلق لکھا ہے۔
 اِنَّهٗ کان یؤذن بحی علی خیر العمل احیانا ۛ آپ کثر اذان میں حی علی خیر العمل کہتے تھے۔“

اور حضرت علی بن الحسین سے روایت ہے کہ ھو الاذان الاول۔ اصلی
 اولیٰ نہیں ہے۔“

محب طبری نے زید بن ارقم سے نقل کیا ہے کہ اُنھوں نے بھی اذان میں حی علی خیر العمل کہا ہے۔



الصلوۃ خیر من الغوم کے متعلق بعض روایات میں اس قسم کے اجتہاد کی ذمہ داری بلال پر عائد کی گئی ہے جیسا کہ سنن عبداللہ بن عمر والی روایت میں کثر العمال کی ہے۔

قال الزھری وزاد بدل فی نداع زہری کا بیان ہے کہ بلال نے نماز صبح کی

اس میں اگرچہ حضرت عمرؓ کی صفائی مروجہ ہے لیکن بلالؓ پر خواہ مخواہ یہ الزام آتا ہے کہ انھوں نے ایک عام آدمی کی زبان کے فقرہ کو اذان میں کیسے داخل کر دیا؟ ایک روایت میں بلالؓ پر ہے یہ الزام ہٹ جاتا ہے اور اس کے سر جاتا ہے۔

عن ابن جریج قال اخبرني عمر بن حفص ان سعدا اول من قال الصلوة خير من النوم	عمر بن حفص کے بیان ہو کہ سعد نے سب سے پہلے الصلوٰۃ خیر من النوم کہا زمانہ حضرت عمرؓ میں۔
في خلافة عمر فقال عمر بدعة	حضرت عمرؓ نے کہا یہ بدعت ہمارے بعد پھر آپؐ نے تو یہ بدعت کہہ کر بدعتیں منع نہیں کیا اور
نذرنا له وان بدلا له لو ذلت	بلالؓ نے تو یہ بدعت حضرت عمرؓ میں ان ہی نہیں ہے

ان روایات سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اس فقرہ الصلوٰۃ خیر من النوم کی نسبت کچھ یہی نہیں ہے کہ پہلا مخترع اس کا کون ہے؟ مجاہد کی روایت ہے کہ۔

كنت مع ابن عمر فسمع رجلا يقول في المسجد فقال اخرج بنا من عند هذا المبتدع	میں عبداللہ بن عمرؓ کے ساتھ تھا۔ آپؓ نے ایک شخص کو سنا کہ وہ مسجد میں الصلوٰۃ خیر من النوم کہہ رہا ہے۔ آپؓ نے کہا کہ پلو ہاں اس بدعتی کے پاس سے۔
--	--

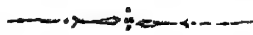
لا اله الا الله کے دو مرتبہ یا ایک مرتبہ گننے کے متعلق یہ ہے کہ کس خواب

مگر بعض روایات میں ہے کہ خود حضرت عمرؓ بھی اُس کو برا سمجھتے تھے اور اُس سے مخالفت کی نیت رکھتے تھے جس کا آپ کو موقع نہیں ملا۔
ملاحظہ ہو ابن جریرؒ کی روایت۔

قال اخبرني حسن بن مسلم	ایک شخص نے طاؤس یمانی سے پوچھا کہ یہ
ان رجلا سأل طاؤس متى	اَصْلُوهُ خَيْرٌ مِنَ النُّومِ کہا یا نا کس زمانے شروع
قبل الصلوة خیر من النوم	ہوا ہے۔ انھوں نے کہا اتنا یقینی ہے کہ یہ
قال اما اتھا لعل علی عهد	رسالتا کے زمانہ میں نہیں کہا گیا ہے۔
رسول الله صلى الله عليه وسلم	حضرت ابو بکر کے زمانہ میں بلال نے ایک شخص
ولكن بلال الاسمعهاني زمان	کی زبان سے جو مؤذن نہیں تھا الصلوٰۃ کے
ابن بکر بعد وفاة رسول الله	من النوم۔ کافر ہوتا۔ انھوں نے اس کو
صلى الله عليه وسلم يقول	اذاں میں داخل کر دیا اس کے بعد ابو بکرؓ سے
غير مؤذن فاخذ هاتين واذن	کہ دو دن زندہ رہے۔ حضرت عمرؓ کا زمانہ آیا تو انھوں نے
بها فلم يملك ابو بکر الا قليلا	کہا اچھا ہو اہم بلال کہ اس نے فقرہ سے جو وہ
حتى اذا كان عمر قال لو تخيننا لبالا	کہتے ہیں روک دیں۔ اس کے بعد شاید انھیں
عن هذا الذي احدث وكانه	خیال نہ رہا اور منع نہیں کیا اور لوگ آج تک
نسيه واذن به الناس	اُس کو اذان میں کہتے رہے۔
حتى اليوم۔	

بیشی یھ فونہ فذکر وان یورخ	جس سے سب کو علم ہو جائے اسکے متعلق ذکر ہوا
نار الا یضربو انا قوسا فاحمر بلال	کڑاگ روشن کر دیا یا کرے یا قوس بجا دیا جائے
ان یشع الاذان وان یقول لا قامة	ہمہ لبلاں کو حکم ہوا کہ وہ اذان کو جنت اور اقامت
	کو طاق عدد میں کہیں۔

چوتھی روایت جس کے الفاظ بالکل صحیحی روایت سے تہمت ہیں۔
 ان تمام روایات سے صاف ظاہر ہے کہ فصول اذان کا عدد شیعہ یعنی جنت ہونا
 چاہئے اور فصول اقامت کا عدد وتر یعنی طاق۔
 عام روایات کی بنا پر اذان و اقامت دونوں کا عدد طاق ہے تاہم جو مذکور صحیح
 روایات کے بالکل متنافی ہے۔ اذان کی تعداد کا جنت اور اقامت کا طاق ہونا یونہی
 صحیح ہوتا ہے کہ اذان میں لا ایلہ الا اللہ مثل دیگر فصول کے جنت یعنی دو مرتبہ ہو
 اب فصول اذان جنت اور فصول اقامت طاق رہیں گے جو صحیح بخاری کے سند و سند
 احادیث کے بالکل مطابق ہے۔



مندرجہ بالا تفصیلی دلائل کی بنا پر اس سوال کا جو مذہب اہلسنت
 کے ساتھ قائل رکھتے ہیں۔ فیہل جائبہ را یا تہ (مطابق کتابہل سنت)
 ا۔ الصلوٰۃ خیر من الذوم کا ناظر اکن اذان ہونا کسی طرح ثابت نہیں ہے اور جبکہ
 حضرت عمر اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اہل سنت ہستیاں اس کو بدعت

میں جس کے روایات کا سابق میں تذکرہ کیا گیا ہے بیتک لا الہ الا اللہ اور اس کے
آخر میں ایک ہی مرتبہ مذکور ہے اور بعض روایات میں تداویع مذکور ہے کہ مضمون اور
اور فضول اقامت ۱۷ ہیں لیکن صحیح بخاری سے جو اصح الکتاب الصراح ہے اس کی
تائید نہیں ہوتی ہے۔

علامہ جو صحیح بخاری میں پہلے روایت باب الاذان

حدیثنا عمر بن مسروق قال	اس کی روایت ہے کہ اعلان نماز کے لئے ایک
حدیثنا عبد الوارث قال حدیثنا	کا تذکرہ ہوا کہ روشن کر دے یا اگر سہ اور قوس
حالد بن ابی قلابہ عن	کا جس کے اوپر دو مصاری کا نام لیا گیا کہ یہ
انس قال ذکرنا الناس والناس قوفوا	ان کا طریقہ ہے اس وقت بلال کو حکم ہوا کہ وہ
ابن ہود والنصارى فاهربل ل ان	اور ان کا قیامت کہیں۔ اور اس حدیث اور
یشفع الاذان وان یوتر الاقامة۔	اقامت طاق۔

دوسری روایت ”باب الاذان مفتی مفتی“

عن انس قال امر بلال ان یشفع	بلال کو حکم ہوا کہ نماز کو بوقتِ عرصہ کے ساتھ
الاذان وان یوتر الاقامة۔	کہیں اور اقامت کو طاق عرصہ کے ساتھ۔

تیسری روایت۔

عن انس بن مالک قال لما کثر	جب مسلمانوں کی تعداد زیادہ ہوئی تو خیال
الناس قال لولا ان اعلوا وقت الصلوة	ہوا کہ نماز کے وقت کی کوئی علامت ہونا چاہیے

سنت ہے۔

۷۔ کمی درست نہیں ہے۔ زیادتی ایسی جو عموماً لفظیہ یا مصالحِ مرسلہ کے تحت میں داخل ہو سکے جائز ہے۔ تکبیر کی حقیقی صورت یعنی اللہ اکبر کہنے کے بعد کچھ بطور صفات باری ثناء کے ذکر کر دینا اور اسم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ درود و سلام پھینکنا اور اشہد ان علیاً ولی اللہ کہنا یہ سب صحیح و درست ہے۔

۸۔ اشہد ان علیاً ولی اللہ کے علاوہ جو دوسرے فقرات ذکر کر کے گئے ہیں ان کا اضافہ اس لئے درست نہیں ہے کہ مذکورہ بالخصوص ائمہ ہیں اور نہ وہ مصالحِ مرسلہ کے تحت میں داخل ہوتے ہیں اس لئے کہ حضراتِ اہلسنت جو حضرت ابوبکر کی خلافت کو صحیح سمجھتے ہیں وہ بھی آپ کی خلافت کے متعلق حضرت رسول کی قرارداد اور آپ کے اعلان کے قائل نہیں ہیں نہ یہ کسی بنا پر ثابت ہو سکتا ہے کہ حضرت صلعم کا شمار اس کا اعلان تھا۔ اسی طرح حضرت عباس کا عصیہ و وارث ہونا وہ بجائے خود صحیح ہو بھی تو حضرت رسول کی رسالت کے ساتھ اس کے اعلان کا کسی حیثیت سے فشار و مقصود حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ولایت حضرت علی کے اس لئے کہ جو لوگ آپ کی امامت یعنی مصطلح عند الشیعہ کے قائل نہیں ہیں وہ بھی آپ کی ولایت و مولویت کو کسی دیکھی نہیں اور اس کے اعلان و اثبات کو تسلیم کرتے ہیں۔

سمجھتی ہیں (جیسا کہ سابقہ روایات سے ثابت ہوا) تو اسے صحیح طور سے شمار
اہلسنت سمجھنا بھی ممکن نہیں ہے۔

۲۔ مخصوص اہل تشیع کا تو اس سے تعلق جو عقیدہ ہے وہ دوسرے حصے سے تعلق
رکھتا ہے۔ لیکن چارے مذکورہ سابق بیانات سے ثابت ہوتا ہے کہ استہدان
حنیفاً ولی اللہ کہنا اذان میں بدعت ہے مصلح مرسلہ مطہر اور محبوب و ذوق
شائے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے اس لئے اس کا شمار
عامۃ اہل اسلام ہونا مناسب و راجح ہے۔

۳۔ علماء عراق و ایران کے طرز عمل کا سوال حصہ دوم سے تعلق رکھتا ہے۔
۴۔ حسی علی بن ابی حمزہ الثمالی کا بیان ہے کہ ان میں آجائے انابت بنو کعبہ و جزاؤں
میکھا کہ ایک کم کرنا ایک تے اذان کا کم کرنا ہے جس کے بعد اذان کی وہ صورت قائم نہیں رہتی
جو زمانہ رسالت میں جبکہ وہ کہا جاتا تھا موجود تھی۔

۵۔ اذان میں ایک مرتبہ لا الہ الا اللہ کہنا اذان کی اس صورت کے خلاف
ہے جو مطابقت احادیث صحیحہ اذان کے لئے قرار دی گئی ہے۔

۶۔ اذان جو رسالت مآب کے زمانہ میں پھیلا اس میں حسی علی الفلاح کے بعد
حسی علی بن ابی حمزہ الثمالی اور آخر میں لا الہ الا اللہ دو مرتبہ موجود تھا اور الصلوٰۃ
خیر من الصوم کا فقرہ نہ تھا اور استہدان علیاً ولی اللہ کہنے کے مقتضی لفظ
موجود ہے جن کی بنا پر شہادت رسالت کے ساتھ شہادت ولایت بھی ادا کرنا

عبادت سے اجزا تمام تر توقیفی ہوتے ہیں اور بلا دلیل شرعی اُس کے اجزا میں کئی لمبی یا زیادتی سمجھ نہیں ہے۔ لیکن دلیل شرعی جبر سے کوئی حکم نہیں دیتا ہے۔ اُس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک دلیل خاص - دوسرے دلیل عام جب طبعی دلیل عام اگر کسی امر پر قائم ہو تو وہ معتبر و مستند اور لازم المصل ہے۔ اُسی طرح دلیل عام بھی ایسے عام مندرجہ افراد میں مستبر بھی جاب آگے جب تک کسی فرد جس کی تخصیص اور اُس کا استثناء حکم عام سے ثابت نہ ہو۔



جزا جو کسی عبادت کے ہوتے ہیں اُن کی دو قسمیں ہوتی ہیں ایک جزا بہایت یعنی خلیفہ اُس کے اصل حقیقت و ماہیت عمل کی متحقق نہیں ہو سکتی جیسے رکوع و سجود، حمد و سورہ وغیرہ نماز کے لئے کہ ان میں سے اگر کوئی ایک ترک ہو جائے تو اصل حیثیت نماز متحقق نہ ہوگی۔

دوسرے جزا الفرد یعنی اُس عبادت کے مختلف مراتب میں سے کسی خاص درجہ کی فرد میں وہ نہ خلعت رکھتا ہے کہ اگر اُس جزو کو نہ بجالایا جائے تو اُس خاص درجہ کے ثواب کا جو اُس عبادت میں اُس جزو کے ساتھ بجالانے کی صورت میں ہوا مستحقان نہ ہوگا جیسے قنوت بہ نسبت نماز کے۔ یہ جزو ہے مگر ماہیت نماز کا جزو نہیں ہے بلکہ ایک فرد ممتاز ماہیت کی جبر کا ثواب زیادہ ہے اُس کا جزو ہے لہذا اس کے بجا نہ لانے کی صورت میں نماز تو ہو جائے گی مگر وہ ثواب نہ ملے گا

۹۔ سچی عملی امتیاز العمل زمانہ رسالت میں موجود تھا۔ الصلوٰۃ خیر من الصوم
موجود نہ تھا۔

۱۰۔ ۵۹ اذان ہونا چاہیے جو حضرت رسول اکرمؐ کے قول و عمل اور فتاویٰ کے
مطابق ہو۔ عام افراد کے طرز عمل اور ہر رواج کو کوئی چیز نہیں سمجھنا چاہیے۔
۱۱۔ جس فرقہ کا شخص اُس مسجد کی تعمیر کرے اُس کا حق مرجع ضرور ہے
لیکن نظر اخوات اسلامی دوسرے مسلمانوں کو بھی اُس میں نماز وغیرہ سے روکنا
نہیں چاہیے۔

اس کے بعد کے سوالات سب خالص شیعہ نقطہ نظر سے تعلق رکھتے ہیں
اس لئے ان کا جواب دوسرے حصہ پر منتقل کیا جاتا ہے۔



(۲)

اب اس مسئلہ کا دوسرا حصہ شروع کیا جاتا ہے جو شیعہ نقطہ نظر سے تعلق
رکھتا ہے۔

شیعی عقائد کی بنیاد پر رسالتؐ کے تمام احکام پر بنائے حکم الہی و
وحی سماوی ہوتے تھے اور کوئی بات آپ کے ذاتی اجتہاد یا مشورت صحابہ کی
بنیاد پر قرار نہ پاتی تھی۔ اجتہاد غیر معصوم سے مخصوص ہے اور معصومین کا
درجہ اجتہاد سے بلند ہے۔

جیسے خود اذان مستحب ہے۔ واجب نہیں ہے لیکن ایسی صورت میں یہاں
شعار اسلامی کا قیام اسپر موقوف ہو اور مخالفین اسلام جو شعار اسلامی کی
غرض سے اُس کے روکنے میں کوشاں ہوں تو اُس کا قہر رکھنا اس وقت میں
واجب اور اُس کا ترک گناہ و معصیت ہوگا۔

یہی صورت ہے ہر مستحب کی اگرچہ عہد کوئی مذہبی یا فرقہ دارانہ حیثیت نہ
رکھتا ہو۔ اگر کوئی اُس کے روکنے پر مصر ہو اس طرح کہ اُس مستحب کے محو ہو جانے کا
اندیشہ ہو تو اُس کے استحباب کو زندہ رکھنے کے لئے اُس کے بجالانے پر قائم
رہنا واجب و لازم ہوگا۔

بلکہ کسی امر مباح کو کوئی شخص برہنہ یا تحریف کر کے پر مصر ہو تو اُس امر مباح
کے راجحت کی حفاظت ہر پابند شرع کو لازم ہے اور اُس کی تحریفی پابندی کو توڑنا
حرام و رنجی ہے۔



اذان و اقامت کی اصلی ابتدا اس وقت ہوئی ہے جب شب معراج
حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیت المقدس پہنچے ہیں اور وہاں
نماز جماعت ہوئی ہے جس میں صفوں والا لکھنے نے حضرت کے پیچھے نماز پڑھی ہے
اس روایت کو مسند صحیح فقہ الاسلام محمد بن یعقوب کلینی نے کافی میں درج
کیا ہے اس کے بعد پھر حبر نبیل امین دیا میں تشریع اداں کیلئے عرب نازل ہوئے

جو اس جزو کے بجائے کی صورت میں مل سکتا تھا۔

کسی عبادت کی اصلی ماہیت کو بیان کرنے کے موقع پر اکثر ان اجزاء پر اکتفا کی جاتی ہے جو اُس کی اصل ماہیت کے اجزاء ہیں اور دوسری قسم کے اجزاء درجیل منفصل (جداگانہ) ثابت ہوتے ہیں جس کے بعد وہ عبادت میں اُسی طور پر معتبر سمجھے جائیں گے جو ان کی دلیل کا تقاضا ہے اور وہ اُسی طرح باثور سمجھے جائیں گے جیسے وہ کہ جو مقام بیان ماہیت میں ذکر ہوئے ہیں۔ دلیل عام کا حکم اس حیثیت سے مثل دلیل خاص کے ہے۔

حدیث صحیح متفق علیہ کی بناء پر اجزاء مستحب اور اجزاء مستحبہ شے میں تسامح فی اولیٰ السنن کا کلیہ جاری ہے یعنی روایت ضعیف بھی اس بارے میں درجہ روایت صحیح کا رکھتی ہے اور وہ معتبر اور لائق عمل ہے۔

ہر امر مستحب بجائے خود اُس کے ترک میں معصیت اور گناہ نہیں ہے لیکن حالات و اسباب اور مختلف اعتبارات کی بناء پر اکثر اُس میں اہمیت پیدا ہوتی ہے اور اس کی بناء پر بعض اوقات اُس کے ترک کا پابند ہونا ناجائز اور حرام ہو جاتا ہے۔

تیسری ارفاقیت | عتدہ عوام احمدیہ میں یہ دعوتوں میں سے ایک ہے۔
 من عمیرہ عن ابی بکر الخضر رضی اللہ عنہما کہ انہما یرکبوا کلیدہما فی
 عن ابی حمزہ اللہ عنہما کہ انہما یرکبوا کلیدہما فی
 حی علی خیر العمل حی علی حبہ العزیز۔ اللہ اعلم۔ اللہ اعلم۔ اللہ اعلم۔
 لا الہ الا اللہ۔

لا اله الا الله کے دو مرتبہ کہے جیسا کہ علوی باقی میں بھی روایت ہے
محمد بن اسماعیل عن الفضل - اذان میں چاروں جگہ سے
حضرت عن زرارۃ عن ابی جعفر علی قال یا دارۃ فسمع الاذان باربع
تکبیرات وحقہ بتکبیر نہیں دھتلیتین -
”ہمام محمد باقر فرماتے ہیں کہ اذان چار تکبیروں سے شروع ہونی اور دو بار
اور دو تیلیوں پر ختم ہونی ہے۔“

اشہد ان علیاً ولی اللہ کے برسرین استیلا جبریل علیہ السلام سے کہ اذ قال احدکم لا اله الا الله محمد رسول الله فليقل على امير المؤمنين۔

اس سے شہادت رسالت کے لیے۔ طلاق، تمایلات و ولایت کا سکرت۔ تہذیب
 ہے جس سے عمومی طور پر اذان میں بھی شہادت و ولایت کا رجحان ثابت ہوتا ہے۔

تو وہ فرمایا کہ یہ حدیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت ابی ایوب
 انصاریؓ سے روایت کی گئی ہے۔ انا کہ اس حدیث میں اس نے اذان و اقامت کی یہ
 اذان پڑھ کر سنائی۔ سنائی کہ اس نے یہ کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا۔
 اے ابی ایوبؓ! یہ حدیث سے اوپر کافی و تہذیب دونوں میں مذکور ہے۔
 اے ابی ایوبؓ! اس حدیث کے بیان یا نسبت کے طور پر ذکر کر دے ہیں ان میں حدیث
 علی بن خنیس العللی اور آخر میں لا الہ الا اللہ و مرتبہ موجہ ہے۔ بلا نقطہ جو نسخہ نکلا
 محمد بن الحسن (الثوری) کی کتاب تہذیب جو اصول اربعہ میں سے ہے۔

پہلی روایت الحسین بن سعید عن النضر بن عبد اللہ بن سنان
 قال سألت ابا عبد اللہ عن الاذات فقال يقول الله اكبر الله اكبر
 اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول
 الله اشهد ان محمدا رسول الله حي على الصلوة حي على الصلوة حي
 على الفلاح حي على الفلاح حي على خير العمل حي على خير العمل
 الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله لا اله الا الله

دوسری روایت محمد بن علی بن محبوب عن علی بن السندي عن ابن ابی عمیر عن
 ابن اذينة عن زرارة عن الفضيل بن يسار عن ابی جعفر قال لما سئى برسول الله
 فبلغ البيت المصطفى و حضرت الصلوة و جبرئیل و اقام فقالت له كيف اذنت قال الله اكبر الله اكبر
 اعنى على خير العمل حي على خير العمل الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله لا اله الا الله

کہ جماعت مستحب ہے جیسا کہ احتجاج طبرسی والی روایت میں گزرا اور اکثر علماء نے اس کو تصدیق کی ہے

علامہ صدر باقر مجلسیؒ جو گیارہویں صدی میں محدث مذہب کی حیثیت رکھتے ہیں انہوں نے بحار میں تحریر فرمایا ہے کہ لا یجوز کون الشہادت بالکلیہ من الاجزاء المستحبہ لاذاتہ ۔۔۔

بحار العلوم سید ہدیٰ طباطبائی نجفی قدس الشہداء نے اپنی کتاب درہ منطلوع میں فرماتے ہیں ۔

صل اذا ما اسم محمد بذا	علیہ والاکل فصل التیمار
واکمل الشہادتین بالآتی	هذا الکمل للذین بھائی الملة
وانھا مثل الصلوۃ خارجہ	عن المخصوص بالعموم والحجۃ

”جب حضرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نام لو تو صلوات آپ پر اور آپ کی آل اطہار پر بھیجے اور شہادتین کو (ماقص نہ چھوڑو) کامل کرو اور تیسری شہادت کے ساتھ جس کے ذریعہ سے ملت اسلام میں دین کی تکمیل ہوئی ہے یہ مثل صلوات کے خصوصی اجزاء سے خارج اور عموماً کے ذریعہ سے جو وحدت معتبر لازم العمل ہیں ثابت ہوئی ہے“

شیخ الفقہا شیخ محمد حسن نجفیؒ جو اہل کلام میں تحریر فرماتے ہیں
ہی کا صلوة علی محمد ص عند سماع اسمہ ۔

بہتر خطبہ بخیرین جناب رسالت کا ارشاد من لنت مولاً عندی اعلیٰ
 مولاً اور اس کے بعد یہ نفرد کہ اقلیم یلع الشاہد العائب اعلان ولایت
 علی بن ابیطالب کے محبوب و مطلوب ہونے کی دلیل ہے اور بہترین طریق اعلان
 میں سے بد شہادت رسالت اس کا اذان میں اقرار کرنا ہے جس کی کوئی ہائنت نہ
 نہیں ہوئی۔ لہذا یہ بھی مقتضائے حکم رسول محبوب و مطلوب و راجع و مستحسن ہے
 اور اس حکم کی بنا پر یقیناً اس اذان میں کہ جو اس جزو پر متل ہو جو اجر و ثواب پر کج کسی
 طرح اس اذان میں نہیں ہے جو اس جزو سے خالی ہو۔

الصلوة خیر من النوم کہنا کسی حیثیت سے ثابت نہیں ہے بلکہ کافی کی
 بحث میں معاویہ بن ربیع سے ہے کہ سألت ابا عبد اللہ عن التوسیع
 فی الاذان والاقامة فقال ما عرفہ۔

امام جعفر صادق سے "الصلوة خیر من النوم" کے کہنے کا اذان اقامت
 میں تذکر ہوا۔ حضرت نے فرمایا ہم اسے نہیں جانتے یہ اس کے بے اصل ہونے کی
 صریح دلیل ہے۔

اب ان سوالات کا فرقہ شیعہ کے نقطہ نظر سے ترتیب ثار جواب لکھا جاتا ہے
 ۱۔ یہاں سوال خالص مذہب اہلسنت سے تعلق رکھتا ہے جس کا جواب پہلے
 حصہ میں گذر چکا

۲۔ یہ شک استہدای علیاً ولی اللہ کا اذان میں کہنا خواہ نماز فردی ہو

اور تحقیق ابوالفاسم نجم الدین جعفر بن سید علی اپنی کتاب میں تحریر فرماتے ہیں۔ قول حنفی علی سبب العمل فی الاذان وکذا ثامنه سنة فی الاذان مع ترکها۔

اس سے ساف ظاہر ہے کہ بغیر اس چیز کے اذان صحیح ہیں۔
 ۵۔ اذان کے آخر میں دو مرتبہ لا الہ الا اللہ تبارک و تعالیٰ ہے۔ ایک مرتبہ سبب کفایت کرنے سے اذان کامل متحقق ہوئی اور اذان باطل ہو کر انادیت۔ اس کی چیز عزت کے متعلق۔ یا بن بین بیج ہو چکے ہیں۔
 تحقیق نجم الدین حنفی مستحسن تھے ہیں اجماع الاعتقاد علی التوقید فی آخرہ مرتبہ۔

مفصل ذکر امر میں ہے فی اتمام ریات والتدبیر المستحب والبیان
 الاجماع علی تمدن التحلیل فی احوال الاذان۔

۶۔ اذان کو اگر ترکان یہ ہے کہ جسے اجزا و بیس دہائیں اور بیس ستر سے ثابت ہے۔ ان میں سب پر مشتمل ہو غیر مانورہ ہے جس میں کوئی جزو ایرات ترکیب کر دے یا جو جس پر نہ کوئی دلیل خاص ہو۔ ایسے عام جیسے الصلوٰۃ خیر من النوم۔ یا ستقاد شیعہ یہ بدعت ہے، و حرام

ما کہی کرے اگر بطور التزام ترک واسقاط ہو تو وہ کسی چیز اذان مانورہ میں جائز نہیں ہے خواہ جزو واجب ثابت یا مخصوص ہو یا جزو فرد کا۔ یا ثابت۔ المومات اور

”شہادت ولایت کا ذکر کرتا، مثل جہاد کے ہے حضرت رسالت علیؑ
آپ کے نام کے بعد“

محقق فقہیہ کے بدل آقا رضا ہمدانی نے اپنی کتاب ”مصلح الفقہیہ“ میں
تحریر فرماتے ہیں۔

”انوار ان یتھمد علیؑ علیہ السلام بالولاية واهل الامومة
بعد الله استبين قاصدا به امتثال العمومات الدالة على استغايه
من كثر شعارا بل تشيع اور جزو ايمان ہونے کے متعلق امام محمد تقیؑ جلدی ۱۰
نہ المعتقدین میں فرمایا ہے ”بستر آست کی بگویند جزو ايمان است“

سید العلماء مولانا سید حسین علیہ السلام مکان طاب ثراہ نے وصفۃ الاحکام
میں اس قول کو نقل کرنے کے بعد فرمایا ہے ”آئینہ کفۃ است خوب است“
۳ میں نے بگوئی خود وہاں تک نہا ہے عتبات عالیات اور دیگر مقامات
پر برابر ائمہ ان عدیاء ولی اللہ اور علی خیر العمل کہا جاتا ہے۔

۴۔ حتی علی خیر العمل باجماع علماء شیعہ جزو اذان ہے۔
بناب سید مرتضیٰ علم الدین امتصار میں تحریر فرماتے ہیں۔

”ما الفرحت به الامامية ان يقول في الاذان ولا إقامة بعد قوله
حتى علی الفلاح حتی علی خیر العمل والوجه في ذلك اجماع الفرقة
المحققة علیہ۔“

آگے کرنا مقام عمل میں تساہل یا قلت، وقت یا ضرورت کی وجہ سے تو وہ اگر کسی ایسے جزو کے متعلق ہو جو ماہیت اذان میں داخل ہے جیسے حی علی خیر العمل اور آخر میں، ومرتبه کلمہ لا الہ الا اللہ وغیرہ تو اصل اذان صحیح نہ ہوگی باطل ہوگی اور ثواب اذان کا نہ ملے گا۔

اور اگر ایسے جزو کے متعلق ہو جو ذکر کا کس میں دخل رکھتا ہے جیسے اشھد ان اصیر المؤمنین علیٰ اولیٰ اللہ تو غیر اس اذان ناقص ہو جائے گی اور وہ ثواب، اجر کا حاصل نہ ہوگا جو اس جزو کے ساتھ عمل کر سنبھلے ہو یا زیادتی اگر ایسی ہے جو صورت مقررہ اذان کو نہیں بدلتی اور خود کسی امر عمومی کے تحت میں داخل ہوتی ہو تو وہ اذان ماثور کی صحت کے خلاف نہیں ہے بلکہ نہ وہ چیز ثواب و تکمیل عبادت ہے۔

میسے خداوند عالم کے بعض اوصاف کا بعد تمامیت تکمیل کے ذکر دینا یا صلوات علی محمد وآلہ بلکہ صلوات کے متعلق قصص، تعیم، استغیاب کی اذان یا نعتوں ثابت ہوئی ہے جیسا کہ روایت زرارہ میں ہے جو پسند مستبر کافی میں منقول ہے قال ابو حفص رحمہ اللہ علی النبیؐ سلمیٰ ذکر تہ او ذکرہ ذکر سہ فی اذان او غیرہ -

۸۔ ج ۱ اضافہ ہو وہ اگر کسی عموم حکم شرعی کے تحت میں داخل ہو تو جائز و راجح ہے ورنہ حرام اور بدعت میں سے ہوگا۔

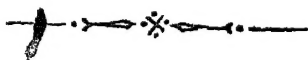
کافی نہیں ہے چہ جائیکہ گھر میں۔

علاء علیہ السلام یہ الاحکام میں تحریر فرماتے ہیں۔ اہل تہجد کے لئے اذان
ولم یکن جمیع الناس فی واحد ررق عدد من اہل مدینہ یحصل بہم الکھایہ
وہ عسی السعار۔

۱۴۔ اشهد ان علیاً ولی اللہ کے متعلق سابقین میں کافی توضیح آگئی
تھا کہ وہ مجتہد و کامل اذان ہے۔ بغیر اس کے اذان ناقص ہوگی۔

جبکہ اُس کے ترک کرنے کی بظاہر پابندی و محنت اور اجتناب ہو تو اس وقت میں
اُس کے استحباب کا زندہ رکھنا حفظ شریعت اور حفاظت شعار کے تحت
میں واجب و لازم ہے اور اُس کے ترک کا پابند ہونا جائز نہیں ہے
۵ اسحی علی خیر العمل اذان کا جزو لازم ہے۔ اس کے ترک سے اذان
باطل ہے۔

۱۶۔ اذان کے آخر میں لا الہ الا اللہ دو مرتبہ کہنا لازم ہے۔ ایک مرتبہ
کہنا باثر نہیں ہے۔ کتب کا حوالہ سابقین میں درج ہو چکا ہے۔
واللہ العالم۔ علی نقی النقی عفی عنہ یکرم رجب ۱۳۵۳ھ



مشتاویہ ضروریہ کہ اُس کے فرقہ کے لوگوں کو اُس مسجد میں اپنے طریقہ سے اذان نماز کی آزادی حاصل ہو۔ دوسرے لوگوں کو ممنوع قرار دینے کا حق نہ ہو لیکن اپنے طریقہ پر اذان و نماز کی آزادی ضرور ہونا چاہئے۔

۱۲۔ اذان کے معنی ہیں اعلامِ دروہ بعیرہ متحقق نہیں ہو سکتا۔ اذان بھی ہونے کی صورت میں اُس کی عرض و غایت مفقودہ رہ جاتی ہے۔

محقق علی رحمہ اللہ شرائع الاسلام میں احکام اذان میں تحریر فرماتے ہیں۔

ان یرفع الصوت به - شہید تانی۔ - من الجنان میں لکھا ہے

عن الصادق علیہ السلام اذین صوته -

نیز حضرت نے فرمایا لا یخفین صوتہ - فان اللہ یوجرک علیٰ صلاتہ

صوتک

۱۳۔ اذکار میں ہے -

ادکار مخصوصہ موزعۃ للاعلام بدخول وقت الصلوۃ

من جماعۃ المقاصد سوطا ہر جماعہ - مجمع البحرین ص ۱۱۱

شرعیۃ الاذان ۱۴۱ -

۱۳۔ جس طرح نماز کے لئے مسجد کو خاص خصوصیت حاصل ہے اسی طرح

اذان کے لئے، گھر کی اذان مسجد کے لئے کفایت نہیں کر سکتی۔ یہاں تک کہ

اگر نماز جماعت متعدد جگہاں ہو تو ایک مسجد کی اذان دوسری مسجد کے لئے

